

## Евангелие от Иоанна и его особенности.

Писатель.

В Евангелии имя писателя прямо не указано. Христианская древность считает писателем этого евангелия сына галилейского рыбака Зеведея (Матф.4.21) и Саломии (Матф.27.56) Иоанна Богослова. Скорее всего, Зеведей имел лодку для ловли рыбы в Геннисаретском озере и нанимал работников. Его сыновья, Иаков и Иоанн, естественно, участвовали в общем деле («Он (Христос) увидел Иакова Зеведея и Иоанна, брата его, также *в лодке починивающих сети*, и тотчас призвал их. И они, оставивши отца своего *Зеведея в лодке с работниками*, последовали за Ним», Мар.1.19-20). Жена Зеведея, Саломия принимала участие в помазании тела Иисуса драгоценными ароматами («По прошествии субботы, *Мария Магдалина и Мария Иаковлева и Саломия купили ароматы*, чтобы идти – помазать Его (Христа)», Мар.16.1). У Иоанна Богослова было некое знакомство в доме первосвященника Каиафы – в четвертом евангелии при описании суда над Иисусом вместе с Симоном Петром упоминается еще и некий «другой ученик», который по своему знакомству и прошел во двор первосвященника. Скорее всего, писатель имеет в виду самого себя, что подтверждается еще и подробностями события, которые мог знать непосредственный свидетель («За Иисусом следовали Симон Петр *и другой ученик*; ученик же сей был знаком первосвященнику и вошел с Иисусом во двор первосвященнический; а Петр стоял вне за дверями. Потом *другой ученик, который был знаком первосвященнику, вышел, и сказал придвернице, и ввел Петра*», Ион.18.15-16). Наличие этого знакомства вызвало предположение, что отец Иоанна Зеведей привозил рыбу из Тивериадского озера в Иерусалим в первосвященнический дом.

Иоанн первоначально был учеником Иоанна Крестителя, на берегах Иордана при Крещении Спасителя произошло первое знакомство Иоанна с Иисусом из Назарета. На берегах же Галилейского озера Иоанн вместе с братом Иаковом и был призван уже Христом в ученики – «идите за мной» (Матф.4.21; Мрк.1.19; Лук.5.10). Вместе с Симоном Петром и Иаковом, Иоанн упоминается в четырех евангелиях как один из самых близких учеников Христа. Он был с Иисусом при воскресении дочери Иаира (Мрк.5.37), во время Преображения Господня (Матф.17.1), в Гефсиманском саду при молитве Христа (Мат.26.37).

Наши евангелия сообщают и нечто и не совсем положительное из жизни Иоанна Богослова и его брата. Однажды Иоанн и Иаков через свою мать Саломию просят Христа сесть одному по правую сторону, а другому – по левую в царстве Мессии, представляя это царство видимым, земным («Тогда приступила к Нему мать сыновей Зеведеевых с сыновьями своими, кланяясь и чего -то прося у Него. Он сказал ей: чего ты хочешь? Она говорит Ему: скажи, чтобы сии два сына мои сели у Тебя один по правую сторону, а

другой по левую в Царстве Твоем», Мат.20.20-21). В другой раз Иоанн Богослов выражает недовольство каким-то последователем Христа, который не следует за Христом открыто, а Иоанн запрещает ему именем Иисуса изгонять бесов («Иоанн сказал: Учитель! мы видели человека, который именем Твоим изгоняет бесов, а не ходит за нами; и запретили ему, потому что не ходит за нами», Мар.9.38). Евангелист Лука сообщает, что в одном самарянском селении приняли Иисуса Христа, Иаков и Иоанн просили позволения у Христа ниспослать огонь с неба на негостеприимных самарян (Лук.9.52-56). Видимо, после этого за ними закрепилось наименование «Воанергес» (Βοανηργής), то есть «сыны грома» (Мар.3.17).

Общение с Учителем изменило и преобразовало духовную сущность Иоанна, который стал любимейшим учеником Христа. «Ученик, которого любил Иисус», - так называл себя Иоанн Богослов. Во время Тайной Вечери он возлежал на персях Иисуса («Один же из учеников Его, которого любил Иисус, возлежал у груди Иисуса», Ин.13.23), то есть рядом со Христом. На Голгофе Господь поручил его попечению Свою мать («Иисус, увидев Мать и ученика тут стоящего, которого любил, говорит Матери Своей: Жено! се, сын Твой. Потом говорит ученику: се, Мать твоя! И с этого времени ученик сей взял Ее к себе», Ин.19.26-27).

В апостольское время Иоанн Богослов, по словам апостола Павла (Гал.2.9), вместе с апостолами Петром и братом Господним по плоти Иаковым был «столпом церкви». В Иерусалиме он действует вместе с апостолом Петром (Деян.3.1). Перед разрушением Иерусалима Иоанн Богослов удаляется в Перейский город Пеллу (один из городов Десятиградия). Жители этого города не приняли участие в иудейском восстании 66-70 годов против римлян, поэтому из Иерусалима христиане переселялись в Пеллу, когда уже столице угрожала гибель. Христианское предание указывает, что, затем, Иоанн Богослов для проповеди Христа перебирается в Малую Азию, в один из самых больших городов – Ефес. Римской властью он был взят из Ефеса и заточен на несколько лет на острове Патмос, где удостоился видения будущего церкви и мира («Я, Иоанн, брат ваш и соучастник в скорби и в царствии и в терпении Иисуса Христа, был на острове, называемом Патмос, за слово Божие и за свидетельство Иисуса Христа», Апок.1.9). После, уже в глубокой старости, он вернулся в Ефес, где и скончался в конце I – начале II века.

Написание Евангелия. Древняя церковная традиция считала писателем четвертого евангелия Иоанн, сына Зеведеева. Святой Иринеи Лионский (+202), ссылаясь на знавшего Иоанна Богослова Поликарпа Смирнского (69-155 гг.) говорит, что «Иоанн, ученик Господа, возлежавший у Его груди, составил Евангелие в дни своего жительства в Азии, в городе Ефесе». Необходимо отметить, что сам Иринеи был родом из Азии и являлся учеником Поликарпа, и последним был направлен в Галлию. Климент Александрийский (+215), Тертуллиан (+ после 220), Ориген (+254) не

сомневались, что писателем четвертого евангелия был именно Иоанн Богослов.

Время и место написания. Самой ранней рукописью (отрывком) этого евангелия является папирус Джона Рейланда (условное обозначение P52, библиотечный номер 457). Происходит данный фрагмент (содержит Ин 18:31-33, и с другой стороны - 18:37-38) из Оксирина, либо из Файюмского оазиса (Египет) и датируется 20-ми годами II века. Этот отрывок опровергает позднюю датировку написания евангелия – середины II века. Большинство исследователей датируют время написания евангелия между 90 и 110 годами. Некоторые считают, что оно было написано ранее – в 85 – 95 годах. Существуют предположения о еще более ранней дате написания евангелия – до 70 года.

Однако, ранняя церковь считала это евангелие было написано Иоанном, достигшем весьма преклонного возраста. Исходя из этого можно говорить, что оно написано в 80-95 годах. В самом евангелии есть упоминание о «состарившемся» апостоле Петре, который закончит свой путь мученически и некоем ученике, который пережил его («Истинно, истинно говорю тебе: когда ты был молод, то препоясывался сам и ходил, куда хотел; а когда состаришься, то прострешь руки твои, и другой препояшет тебя, и поведет, куда не хочешь», Ин.21.18; Иисус говорит ему: если Я хочу, чтобы он пребыл, пока приду, что тебе *до того?* ты иди за Мною. И пронеслось это слово между братьями, что ученик тот не умрет. Но Иисус не сказал ему (Петру), что не умрет, но: если Я хочу, чтобы он пребыл, пока приду, что тебе *до того?*», Ин.21.22-23). Ясно, что этим учеником мог быть именно Иоанн, сын Зеведеев.

Древние предания Церкви говорят, что в конце жизни апостола Иоанна (в конце I века), когда он жил в Ефесе и оставался единственным из живых апостолов, верующие Малой Азии, сталкивающиеся с различными мнениями о сущности Иисуса из Назарета, попросили Иоанна Богослова написать новое евангелие. Требовалось апостолу и свидетелю земной жизни Христа ответить на вопрос, кто Он такой – Бог, Богочеловек, особый Ангел, Высший эон Божий, одаренный человек? С таким вопросом могли обратиться и конкретно епископы и пресвитеры Малой Азии, но, это уж точно, Иоанн, видимо, знал наши канонические три евангелия, которые предварительно просмотрел.

Местом написания четвертого евангелия может быть признан именно Ефес – крупнейший город провинции Асия.

Повод к написанию Евангелия. Климент Александрийский (+215) писал: «Иоанн, последний из Евангелистов, заметив, что в других Евангелиях возведено только о телесном (*τα σωματικά*) по просьбе друзей и по внушению Святого Духа, написал Евангелие духовное (*πνευματικόν εὐαγγέλιον*)».

Блаженный Иероним (+420) говорит, что Иоанн Богослов написал Евангелие по просьбе епископов, в полемике против Керинфа и Еввионитов, изложил историю одного года, в котором Иоанн Креститель по заключении

пострадал, то есть он рассказал о Христе то, что было до заключения Иоанна Крестителя в темницу.

Цель написания. Можем увидеть несколько целей: 1) восполнить повествования первых трех евангелистов; 2) косвенно обличить ереси того периода времени или опровергнуть различные мнения о личности Иисуса Христа, приводя слова и речи Спасителя, где Он Сам говорил о Своём Божественном происхождении и существовании. Сам же евангелист говорит о цели написания этого евангелия так: «сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его» (Ин.20.31). Значит, евангелие имело своей целью укрепить веру, а это означало, что Евангелие предназначалось для евангелизационных целей, может даже объединительных целей иудейства и язычества – термин «Христос» известен и понятен для евреев, а слова «Сын Божий» - ближе языческому миру.

Среди исследователей бытуют разные мнения о цели написания четвертого евангелия, например: 1) оно написано, чтобы заменить собой синоптические евангелия; 2) написано для неверующих иудеев; 3) написано против гностиков; 4) написано в защиту эллинизированного Христианства; 5) этим евангелием писатель выступил против последователей Иоанна Крестителя, которые жили в Малой Азии; 6) писатель преследовал церковно-практические цели (утверждение обрядов, таинств); 7) внести ясность в христианскую эсхатологию, то есть обозначить близость второго пришествия Христа, согласно синоптикам не осуществилось, и наконец-то, Иоанн предлагает реальное понимание эсхатологии; 8) писатель хотел сохранить традиции употребления во время молитвенных собраний гимнов, песнопений, отрывков Священного Писания, исполняемых хором, то есть речь идет о литургической практике.

Отличие Евангелия от Иоанна от синоптических евангелий и его характерные особенности. Даже при беглом ознакомлении с четвертым Евангелием видно, что оно резко отличается от синоптических (от *σύνοψις*, что происходит от *συν* — с, со и *ὄψω* — смотрю, гляжу, то есть одинаково смотрящих, сходно видящих), наших первых трёх евангелий. Этот термин ввел в 1812 году Грисбах, а поддержал позже Неандер.

В Евангелии от Иоанна, в отличие от синоптиков, нет родословной Христа, нет повествований о Его рождении, крещении, искушениях в пустыне, о преображении Его, притч трёх евангелий, установления Евхаристии, гефсиманского борения Христа, о вознесении, нет повествований об исцелении бесноватых и прокаженных.

В четвёртом евангелии, опять же, в отличие от синоптиков, имеется знаменитый пролог, рассказ о начале служения Иисуса Христа в Иудее, беседы Христа с Никодимом и самарянкой, исцеление расслабленного и слепорожденного, повествование о воскрешении Лазаря, омовении ног ученикам, прощальная беседа с учениками, первосвященническая молитва, часть повествования о Страстях. В целом всё повествование Иоанна

сосредотачивается на служении Христа в Иерусалиме на иудейских религиозно-народных праздниках (Пасха, Кущей, Обновление храма), на беседах Христа с различными представителями иудейского народа. Только Евангелие от Иоанна приводит слова Христа «Я есмь», которые мы встречаем семь раз: 1) «Я есмь хлеб жизни», 6.35; 2) «Я есмь свет миру», 8.12; 3) «Я есмь дверь овцам», 10.7; 4) «Я есть Пастырь Добрый», 10.11, 14; 5) «Я есмь воскресение и жизнь», 11.25; 6) «Я есмь путь и истина и жизнь», 14.6; 7) «Я есмь истинная виноградная лоза», 15.1. В этих образных выражениях прослеживается цель, для чего Христос воплотился и снисшел к людям.

Все четыре наши евангелиста повествуют о Иоанне Крестителе, призвании учеников, насыщении пяти тысяч человек хлебами, исповедании Петра, входе Господнем в Иерусалим, Тайной Вечери, о страстях Господних, изгнании торгующих из храма, явлениях Воскресшего Христа.

Согласно синоптикам, Иисус Христос после взятия Иоанна Крестителя под стражу уходит в Галилею, находится там почти до Пасхи Своих страданий, и потом приходит в Иерусалим. По Иоанну Богослову, Иисус Христос прерывал свою деятельность в Галилее путешествиями в Иерусалим на праздники. По синоптикам, общественная деятельность Иисуса Христа продолжалась не более одного года, по Иоанну Богослову же, - три с небольшим года.

Синоптики в основном говорят о проповеди Христа в Галилее. Иоанн же, совсем мало уделяет внимания галилейской деятельности Иисуса – в основном передает речи и дела Спасителя в Иудее. Поэтому верно предположение, основанное еще на древних мнениях, что Иоанн предоставляет для чтения материал, которого нет у синоптиков.

Если синоптики в целом больше говорят о делах Христа, то евангелист Иоанн преимущественно передаёт речи и беседы Иисуса Христа. При этом слова Христа редко бывают монологом или краткими наставлениями, а чаще в форме беседы, диалога, в котором видны взгляды и воззрения собеседников Иисуса.

Беседы Христа по синоптикам имеют преимущественно практический характер: своим предметом имеют Царствие Божие на земле, его свойства, характер, распространение на земле и говорят о качествах, которыми должны отличаться члены этого Царствия. Речь Христа в четвертом евангелии носят теоретический, возвышенный характер, имеют своим предметом преимущественно лицо Иисуса Христа как Сына Божия и Его предвечное отношение к Богу Отцу, а синоптики в основном говорят о Христе как о Сыне Человеческом.

Иоанн Богослов представляет Иисуса как вечно существующего. Иисус не только некий выдающийся Учитель, он явно, по Евангелию, Он обладает природой Бога. Это евангелие более других подчёркивает в Иисусе Его Божественную природу.

Ни в одном из синоптических евангелий не уделяется столько внимания учению о Святом Духе, как в четвертом. В беседе Христа с учениками сошествие Святого Духа обещалось после прославления Иисуса («Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо еще не было на них Духа Святаго, потому что Иисус еще не был прославлен», Ин.7.39). В прощальной беседе Христа (Ин.14-16) даётся широкое разъяснение деятельности Святого Духа, Утешителя, Духа Истины.

Только в евангелии от Иоанна наличествует такие великие духовные темы, как свет жизни, хлеб жизни, любовь, правда, верность, свидетельство, которые постоянно повторяются в книге.

Хотя, в Евангелии много говорится о Божественности Христа, человечность не только не отсутствует, но и показана также достаточно ярко. На брачном пире в Кане Галилейской Христос предстает перед читателем в домашней обстановке и фактически как хозяин дома. У колодца в Сихаре Он испытывает усталость и жажду. У гроба Лазаря Он скорбит и плачет. В горнице Он умывает ноги ученикам, а на кресте испытывает жажду.

Писатель евангелия показал знания еврейских обычаев в период до разрушения Иерусалима. Он упоминает праздники – Пасху, Кущей, Обновление храма. Говорит об обряде очищения (2.6), обряде возлияния и освящения во время праздника Кущей, знает законы о субботе (7.21-23; 5.10; 9.14). Евангелист знает историю еврейского народа, - он точно знает, сколько прошло времени от строительства храма до очищения его Иисусом Христом, говорит о вражде иудеев и самарян, знает палестинскую географию: упоминает купальню у овечьих ворот, которая имела пять крытых ходов, купальню Силоам, поток Кедрон, две Вифании (1.28 и 12.1), Енон возле Салима (3.23), Сихарь близ Сехема, Ефраим возле пустыни (11.54).

Язык Евангелия простой, но всегда точен, хотя греческий язык не был родным языком писателя, которого больше интересовало передача благовестия, чем стилистические тонкости.